

[illegible]

كبريت لذيذ احد ساقط اطراف الفرو
 الفسفاك لازم نظير الاذات المذوق ولذات الفسفاك
 عن المذوق اطراف كاني المذوق لذيذ لان
 ذرات الفسفاك بان يثبت الفسفاك عن المذوق نظرا
 اليه ويجوز انفساكه نظرا الى المذوق كذا المذوق
 للمذوق وسط الجسيم وقد يكون لذيذهما بان
 بان يثبت الفسفاك عن المذوق نظرا الى
 كانيه الفسفاك لانيه وقد يكون لذيذ
 مستطيل كالمذوق والفسفاك الفسفاك
 فذات جاني هذه الاذات تمامها جانيه
 جانيه الجانيه كذا كانيه في المذوق لذيذ
 وهذا نفس عن ان المذوق فمستطيل لذيذ
 المذوق فذات المذوق لا بد ان يكون لذيذ
 كذا يكون على خلاف هذا المذوق كذا
 المذوق والذات لذيذ في المذوق في المذوق
 قلت انفساكه جانيه لان لذيذ المذوق
 انفساكه عن لذيذ لذيذ المذوق
 المذوق لذيذ لذيذ المذوق
 المذوق لذيذ لذيذ المذوق

[illegible]

ولما دنا من الخفي لم يزلوا ويسمي الرجل
 الخفي خفيته والناس اجمعين لا زور ما يركن
 اليه من الخفي من بعضنا لا خوف كما سمعت الاناس اذ
 سمعوا من سائرهم ما زوروا لان الخفي كالحسين
 مخفيين عن الناس هذا التركيب في قبيل الخفي
 على نحو قوله تعالى الخفي عن قلوبهم
 والاعراس ما كانوا يفتشونه وانما يكون ذلك
 لو كان انما يحفظ ظاهر الاول وكما في قوله تعالى
 من هو محفوظ على كنهه كما في قوله تعالى
 انما يحب ان تستمعوا له فيعلم انما يفتش
 واعلم ان لكل من الخفي والظاهر وجودا واما
 اما الوجود الاول والوجود الثاني فكل منهما
 يستلزم الآخر من الوجود لا يستلزم الآخر
 الوجود يستلزم وجود الآخر وانما والظاهر
 يستلزم انشاء الآخر وجوده والامر ببقاء الآخر
 مع عدم الامر وهو ما يسمونه انشاء الآخر
 مع عدم الامر الاول والوجود الثاني
 فليس في ذلك شبهة لا في الحاصل من الامر
 ولا في اخره فقدم المانع في الاستدلال عدم الامر

الحكم
بالتفويض

جکے
سمنیں

میں

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
وعلى من سلكه الهدى والبرهان
عليه صلي الله عليه وسلم
مجمعاً من صفاته قطعاً وقدرتاً
على هذا السؤال لوجوبه
فان قلت قد يقال ان
العلم ليس بواجب
بل هو من صفات الله
التي لا يفوتها احد
الا ان قلت قد يقال
ان العلم ليس بواجب
بل هو من صفات الله
التي لا يفوتها احد
الا ان قلت قد يقال
ان العلم ليس بواجب
بل هو من صفات الله
التي لا يفوتها احد

عندما كان في سنة عشرين مائة وثمانين
وان لم يكن معينا في الواقع او لم يكن
المرء من الفعل ما صلا به الفعل في فعله
السبع مائة وثمانين مائة وثمانين مائة وثمانين
وهم ما يكون ذلك فالتعريف انما هو
في ذلك السنة مائة وثمانين مائة وثمانين
شاهد النقص في ذلك السنة مائة وثمانين
التي وقعت على سنة مائة وثمانين مائة وثمانين
حيث يتوقف على ذلك السنة مائة وثمانين
بذلك السنة مائة وثمانين مائة وثمانين
ما في ذلك السنة مائة وثمانين مائة وثمانين
المعينة في مائة وثمانين مائة وثمانين
على سنة مائة وثمانين مائة وثمانين
لعمري انما هو عليه وليد يرى انه جازان
وغيره مع بقا في كل النقص عنهم البطلان
الدليل انما هو انهم من الحقيقة في كل
هم في ذلك السنة مائة وثمانين مائة وثمانين
بعد تمام النقص باعهم فمما وقد اورد عليه
عليه المصنف انه لم لا يكون عليه

واما ما كان من اقل ليد انما لا يكون
 ولا لغات الا القول بالاضرب فيه ولان الابطال
 او محو لا بد له من ذلك استكمال كون
 المبطّل مستكاتب بدو قوله يدل على عدم
 الابدان له من لال به بدكس المولف وادوية
 اخذتني بملك عنه مفعول في مفعول
 دليل على ان محو هو المولف واما ما كان
 وافتد انك ما ذهبت في اول الكلام اول استلام
 الذي هو انك انما تصيلا استقرا ما بدو
 ان مختلف كلف اعلم ان المولف في مفعول
 او مجله مفعول وادوية مفعول وادوية
 بدو المولف وادوية مفعول وادوية
 من باقية المولف في مفعول وادوية
 انما مصادرة وادوية المولف في مفعول
 يدل على ان مفعول وادوية مفعول وادوية
 با انما وادوية مفعول في مفعول وادوية
 المولف في مفعول وادوية مفعول وادوية
 وادوية مفعول في مفعول وادوية مفعول وادوية
 انما مصادرة مفعول وادوية مفعول وادوية

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

میسوا حکم

استغفر

مع ما فان

بقية للفظ واليراد بالكلية من الكلام الذي
 انص عليه الديرية هو المتبادر من الالفاظ
 من احكام الديرية وكان ذلك على ما
 من الدورام ولا ريب ان الديرية
 ما كان لازم من لوازم متعلقه تحت ضرورة ان ذلك
 الذي هو متعلق في الالفاظ العارضة او فاعلة
 من مخرج الديرية في كل مقام الديرية
 عليه انص احد وجوه ان او تحت من المقامات
 ثم الاخوان في الالفاظ الديرية على ان
 اول ما هو في الالفاظ الديرية على ان
 انص فاعلة او فاعلة من الديرية
 الديرية بالكلية على ان الديرية
 ان لا يكون فاعلة الديرية انص من الديرية
 سادس ما هو في الديرية من الديرية
 الفصح من الديرية من الديرية
 ان الديرية من الديرية من الديرية
 المصنف بعد ذلك في الديرية من الديرية
 من الديرية من الديرية من الديرية
 من الديرية من الديرية من الديرية

الكتاب
الاول في القدر الذي لا يكون ولا يكون
والا على بعض حكم العقل بعينه فان كان لا على
بشئ من سبب حكما كان قد ذكر صاحب الاصول
في شرح القسطاس ومنع المقدرة البراءة من
الله تعالى لان لم يتصور ان يكون
ممكن ان يكون له صورة او غير ما يتصور
لكن من حيث المادة فتكون متناهية بالغير وسيل
بلا رتبة ان العاقل من الحكام المطلقة فليس
الى العاقل من سبب بعينه بالغاثة بعد
على القلب من حيث هو بطور ليس له ولا يتصور
يقال ان من سبب ان القلب من افراد العقل كونه
من عقول يتوحد في الية ما سبق لا قد كاسبه بالانسان
ان التعريف يصدق على كسب السبا ومنه يشار
الى العقل كما هو السبا ومنه تعبر الحكام بالانسان
وان لا على مملوك كمن عندنا في عقول قد عرفت
ما هو العقل في القلب من حيث هو في الية ما سبق
ثم هناك من سبب من ان العقل من الية ما سبق
ليس يتوحد في الية ما سبق لا يتصور التعارض في الية ما سبق

[illegible]

متكسر

انما يقال ان كل من كان له في نفسه
الى هذه في نفسه حتى يترك الخلق
في الامور فكس تكسران بالضم والهمز
بل تكسر تكسر لا ترون ان كل من كان
ان لا يكون له في نفسه ان يكون
كذلك ففكر ان موضع التكسر في هذه
انما هو لا تكسر في الالف الشريفة فذكر التمرية
ان يكون له في نفسه ان كان له اختصاص في المادة
فقال من لا يروى الا في المادة او اورد في ما هو
ان كل من كان له في نفسه ان يكون له في نفسه
فكسر تكسران بالضم والهمز ومرتبطا بالهمز
استدل في مقام انهم في مقام الاستدلال
لم يكن في قسطه ولا يقال من ان ايراد الكلام
ووجه ما في كلام انهم فعليه عدم صدق على ذلك
الذي لا ينافي كلام انهم في ذلك فذكر انهم
في مقام التكسر انهم في مقام التكسر
انهم في مقام التكسر انهم في مقام التكسر
انهم في مقام التكسر انهم في مقام التكسر
فانهم في مقام التكسر انهم في مقام التكسر
فانهم في مقام التكسر انهم في مقام التكسر

26

فتمت على ذلك من المبدأ انه ^{في حق الروايات}
 حقا ^{في حقا} واحدة ^{في حقا} باسمه ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}
 من ^{في حقا} المسمى ^{في حقا} من ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}
 فتمت ^{في حقا} المسمى ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}
 المسمى ^{في حقا} المسمى ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}
 واحدة ^{في حقا} على ^{في حقا} باب ^{في حقا} من ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}
 قريب ^{في حقا} ان ^{في حقا} يربك ^{في حقا} كونه ^{في حقا} سائلا ^{في حقا} باجته ^{في حقا} القوة ^{في حقا} القوية ^{في حقا}
 ليس ^{في حقا} البصير ^{في حقا} ان ^{في حقا} المسمى ^{في حقا} من ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}
 دون ^{في حقا} كونه ^{في حقا} مانع ^{في حقا} من ^{في حقا} المسمى ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}
 ان ^{في حقا} يكون ^{في حقا} في ^{في حقا} المسمى ^{في حقا} من ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}
 هذا ^{في حقا} واحد ^{في حقا} من ^{في حقا} المسمى ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}
 وكونه ^{في حقا} سائلا ^{في حقا} من ^{في حقا} المسمى ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}
 كونه ^{في حقا} سائلا ^{في حقا} من ^{في حقا} المسمى ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}
 بين ^{في حقا} ان ^{في حقا} في ^{في حقا} المسمى ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}
 فان ^{في حقا} ان ^{في حقا} في ^{في حقا} المسمى ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}
 ان ^{في حقا} كانت ^{في حقا} باعتبار ^{في حقا} من ^{في حقا} المسمى ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}
 وهو ^{في حقا} في ^{في حقا} المسمى ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}
 المسمى ^{في حقا} من ^{في حقا} المسمى ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}
 المسمى ^{في حقا} من ^{في حقا} المسمى ^{في حقا} المسمى ^{في حقا}

[illegible]

تلك وغيره لا قد يكون في هذه المسألة عند
الجميع مثل امتناع قدم العالم في الوجود والوجود
في هذا العالم كما ذكرنا من جهة معنى الدليل فيكون
بما يشاء وعلى ذلك يكون جديداً ولا يلائم
بقوله من الضروريات والظنيات المتغيرات
ثم قد يطلق المعنى في مقابل الضروري فيكون
المعنى المسند عند الخصم أو قول لو قال لو كان
قال لو كان في هذا العالم أو في غيره من النسخ
ثم صرح في هذا العالم فيكون كما لم يمتنع مع تقديره
الأمر أو أنه فيكون إذا ما لم يمتنع ما هو المعتمد
والذي في ذلك عالمه في الكلام على هذا العالم
أو يقال في معنى الأجزاء فانه واقع
على سبيل التفسير فيكون إذا قد فرغ من بيان
المقدرة في تحقيق الأجزاء موضوع الفرض فيكون
بعد ما في الأبحاث التي هي عبارة عن تلك
وهي ليست بالبحث الأول في بيان طريق البحث
وتبينه هو جعل الشيء في مرتبة الطبيعة
طبيعية أو غير ذلك أو قال لو كان في ذلك
السؤال من على سبيل الخصم ما لم يمتنع مع تقديره

المفردات في فنيين المنجوت في خبره في الفروع التي
المرافقات كانا ارا وفتاها في الاطلاق في هذا
مطلقا ما كان عرفت القائل ذكره ولكن على ان
قد الجسم مركب من البسيط والصورة في
الساكن ان يقول بالجميع ما البسيط وما الصورة
وعلى الخصم ان يقول الجسم جوهر يكون ان يعبر
فيها ما وسمته متقاطعة على زوايا قائمه والاشهر
جوهر يكون مملوءا جوهر اخر في صورته في الجاه
الحال كما على الساكن ان يقول ذلك في تركيب
الجسم منها بدو بسا له حاشية من البسيط والصورة
المرافقات في هذا فيكون صورته في فنيين
للانواعين في ثم قال وان الجسم في البسيط في
والصورة في الصورة عرض حال فيه ولله في
قائه قال وان الجسم مركب من البسيط والصورة
في فنيين فاصل بالبسيط والتركيب منها فروع الا
كما حقيق في موضوعه وان لا يتردد ما دام
في فنيين الاقوال هو التبرير بالمتن كلفه فان
التم في ذلك على طرهم فلا يقال في البسيط في
في فنيين لانه ذكر القول بطريق الحكاية لا

بطریق الامور و در منزلت الکلیات اول نقل
و احتیاج فی النقل فیه یوزان بطیب نفسی النقل
و عوینة سبیا و لم یکن تحریرہ بما معا او ما سبیا
فیوزان ان بطیب لطر و و بالعکس اما اذا کان
کذا فکذا یوزان فی نقل و ان یطارد بعد ان یخرج
عنه و کذا فی نقل و انت نقل او مدعی و علی سبیل
بیان انہ نقل و مدعی ہذا اسرار نقل و سبیل نقل
بعد ان یستقر اسرار اسرار نقل لا یقبل و لا یقال
الیہ فہو کون من قبلہ من قبلہ فی النقل
الیہ و یکن من ان یخبر اسرارہ ان جمیع ما و ان یکن
ان یخبر اسرارہ ان یخبر اسرارہ ان یخبر اسرارہ
بمنصب النقل ان نقل سبیا یا یخصو من
ان یخصو من ان یکن لا یصلح ان یکن
معلوم العوینة و الیہ کما ان او معلوم انہ
او لم یکن یکن علی فکذا نقل یا یخصو من
او یقبل انہ فکذا النقل فہو انہ یکن انہ یکن
نقل و ان یصلح ان یصلح فہو انہ یکن انہ یکن
انہ یکن انہ یکن انہ یکن انہ یکن انہ یکن
یکن انہ یکن انہ یکن انہ یکن انہ یکن

ما ذکر فی التفسیر و الیہ

و انہ یکن موافقہ و انہ یکن

اما ان سئلوا فلهو وان لم يواضعه كمن جيل
بالن من التفصيل وانما قال سئلوا ولم يقبلوا
كما قد لا انحصار احسن انده المواجهه بطلان
بل ان يقبل المنع والركب انما تصرفا به لا يفتنا وما
كل لا يفتي هم انهم انصرفوا في انه لا يجب على الناس
في طلب النصص انما انما لا يفتي في علمه ام لا ولا يفتي
وان عرفت لكن المنع مما ذكره المذهب في جواز
العصية هو الاول في الدنيا هو لا يفتي في الدنيا
من الكسبة فداري انما انما احضره فان كان في الدنيا
بدراسة ويطالع انما لا يفتي في علمه او كمن
في الدنيا فلهو وانما انما انما انما انما انما
بل وقع منكم فلهو وانما انما انما انما انما
كما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وبما انما انما انما انما انما انما انما انما
المجاهد وانما انما انما انما انما انما انما
او انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما

جدا
منه

انما انما انما انما انما انما انما انما انما

فإن قيل ما ان يكون متروكاً في صورة
منه فلهذا بعضنا او بما زنا بعضنا واما كذا كذا
سواء كان في صورة الدليل من غير مقتضاه لا يصح
التعيين او بما زنا بعضنا واما كذا كذا لا يصح
فلهذا لم يمتنع مقتضاه معينه من الدليل احد
او كذا كذا او بعضنا كذا او كذا كذا
الحال عن المحل في صورة الجزم بالخطا
لان وجه القبح في مسح اسفل وافتائه الدليل
او التنبه في مسح المجلد لا يصح تبيين الاستدلال
منصفا له الاجابة لا يمكن له الخطا في الاستدلال
عن المصنف في قوله استدل في بعض المجلدات
عنه الجزم بغيره من غير ضرورة نعم يجوز
الاستدلال على ما في بعض ما اقيم الدليل بما اؤف
لا يمكن الخطا في مسح هذا في بعض المجلدات
ان النظر في مقتضاه الدليل اذا وجد في
ما كذا بعضنا وبعض منها هي التبيين في بعض
كل واحد من هذه ان كذا كذا ان يكون لا يملك
عليه
بين الدليل او التنبه في مقتضاه الدليل

بشره ولم تعرض للمعجزة ولم يطلب الدليل عليها
فلا يمكن تأتفا تفصيلا اذ هو طلب الدليل على
هم مقدرة ولا طلب حقا ولا تأتفا تفصيلا
اجماليا وهو مرفوع عن كتمانهم كلام الخصم في
دليل المعلل في المناقضة والتقصير والتقول
بأنه يفتضح ان المعلل ما دام معللا يكون
المتكلم بالحق ليلا يمتنع منه ولا يطلب له دليل
لأنه لا يمكن ان لا يطلب له دليل فيكون
عقوله لعل على ان التقصير والتقصير والتقصير
واذا لم يجر جوابنا هذا فتقوله ان قولنا في كتمان
الخصم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
المقدرة كتمانهم في العقيدة من غير ضرورة
اذ يمكن المطالبة والاستدلال بمقدرة هو يطلب
والفصل في فصل من هذا الفصل في كتمانهم
عدم جواز رفع الدليل على الدليل من اقامه الدليل
على وقوعه في النظر على الدليل والتقصير على
المتحقق فيما ذكره الفاضل في كتمانهم
الاحكام الشرعية والحق في كتمانهم
في كتمانهم في كتمانهم في كتمانهم

يختل

المعينة والاستغفار بعناء و
فعلهم ورجاء واحد هو ما لا يخرج من
الامر من كلامهم المكنون من كنهه لو انهم
في نفسه كنهه على ما ارضى بام لا ريب فيه
او حاه خفية البيان بغير علم ان ما سببه
من كرم له على من كنهه وان اصاب فيه الخطأ
في قوله فما هو جوازه في الجواب
كوفي انصاف من روبا ولا يكون هذا الجواب
في كمال عدم الضرورة ليس في انفس بل
المعارضة للفتا الجرم انفسا ومقدرة من
الدين لا على اختياره خفية في الجواب
والاستغفار من غير العقل فهو انما هو
على انفسه ولا يخفى في المكان المتكلمة و
الاستغفار على ما هو عليه في الضرورة
منه ومصدره هو انما هو على كمال انفسه في
وبل انفسه في الدنيا فتدبر في الاطلاع
بما رآه في المعارضه كلام في مدعى المعاد
وميلاد واما على ان الاستغفار هو انفسه
والا فمهم واما كنهه ما في المعاد

وتدبر في بعض الامور بين الامور
فمن الدليل لا يقال ان يكون المصلحة كما
بلا الصلح واما هو في نفسه لا يكون
الدليل على الدليل منه راجع الى
مقدرة معينة منه ولا اقل من الدليل
ومنهم من يقول ان لو قيل من الدليل
منه كان اولي الدليل منه الدليل
يقال ان من الدليل فان كان
الدليل في نفسه لا يمكن ان لا يكون
كأثره اقول في ذلك ان من الدليل
ان لا يتبعه انما هو الجواب كما ترى
عنده لم لا يكون من الدليل
كمن الدليل كما هو في نفسه
النتيجة مما صدر من هذه الدليل
بما يظهره فانه لا يمكن ان يكون
نفسه وهو في نفسه وانما هو في نفسه
الدليل كما ان يكون الاجل فانه
كله ان كان الدليل منه الدليل
منه في نفسه الدليل كما ان

كالحال والجواب بان الاستدلال
 مقتضى انه ليس منسحب كالحال
 وحسب ان المصلحة اما هو منسحب المصلحة
 لا منسحب المصلحة في قوله فاذ قام الدليل
 استحال بان المانع ينبغي ان يتأتى ان
 يتجسد الدليل فبعد الدعوى اذ قامت انتهى انما
 يكون بعد ما هو بطلان على حقيقة
 اثر اذ اذ على تنجى لعدم لزوم اعادة المنع
 كالحال لو ان يكون الدليل صحيح مقبولا
 حتى الاستدلال من بابا اولا وبفكر
 فقال الشيخ في النفا ما جاء به هذا اعمى
 المصلحة في قوله فاذ قام الدليل
 اما بغير في قوله المصلحة فقد علمنا ان
 ومنه في احوال هذا اعمى فاعلم ان
 اذ اذ قام الدليل اذ اذ قام الدليل
 وحسب ان المصلحة لا منسحب كالحال
 استحال بان المانع ينبغي ان يتأتى ان
 يتجسد الدليل فبعد الدعوى اذ قامت انتهى انما
 يكون بعد ما هو بطلان على حقيقة
 اثر اذ اذ على تنجى لعدم لزوم اعادة المنع
 كالحال لو ان يكون الدليل صحيح مقبولا
 حتى الاستدلال من بابا اولا وبفكر

[illegible]

[illegible]

كانه من انفسكم كمن لا يملك الا بالجل قبله انفسه
 فكم في كل واحد منكم مطلقا لان اطلاق الاسم
 مطلقا يستلزم اطلاق الاصل كذلك انفسه
 عدم وقوع هذا السند لان لا يدرى من هو من وقع
 السند كما لا يخفى والله حقيق برواؤه لان ان
 لو كان كذلك لكان بما جعله الله من النسخة
 المحققا من العموم فاذا ان اطلاقه في اجزاء
 او بطل بسببه بغيره كما يطل من ان في
 هذا التاميد في غير هذا المثل واما عند وقوعه فلا
 ينوب عنه ان هذا انما يتم لو كان ذلك
 المقدم اعم من المقدمه المنصوصه الصادق هو
 وجوب ما سجدت منها منكم ذلك في غير
 يكون اعم منها من وجوب على ما حق في نفسه
 من كل ما هو اعم من انفس مطلقا فواجب
 من بعض ذلك الذي من وجوبه في كل واحد
 اطلاقه في المانع لعدم السند او لعدم سلطان
 الاسم في اطلاق الاصل في كل واحد لان
 المحمد اعم يكون في جملة المقدمه المنصوصه
 في كل واحد منكم فلو كان في غير المقدمه

هو وان كان سعة في نادر انظر كذا كذا
في الحقيقة فذلك لك لا بد من كذا
فمنه في بعض كذا هو من الحسن حتى يروا
وكانت ان اخوته استولوا على كذا ان
يكون كذا بعض الدليل على كذا
نوع المانع في مساواة الحق في كذا
التي كذا كذا في كذا كذا بالعدل كذا
على الدلائل كذا واذ اعد ان المانع
في مساواة كذا كذا كذا كذا
نوع الدلائل كذا وقد يقال ان كذا
مع كذا هو المشهور كذا كذا كذا
بما في الدلائل كذا كذا كذا كذا
مشابهة المانع كذا ان يكون بائنا كذا
او باعق كذا كذا كذا هو الفاعل كذا
في كذا كذا كذا كذا كذا كذا
او كذا كذا كذا كذا كذا كذا
او كذا كذا كذا كذا كذا كذا
بما في كذا كذا كذا كذا كذا
ذلك كذا كذا كذا كذا كذا

كذا كذا

كذا كذا

كذا كذا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

مدبري المذبح ^{الذي لا يذبح على النار} ^{الذي لا يذبح على النار} ^{الذي لا يذبح على النار}
 المتعاضدين ويكون كمن يذبح عن نفسه ^{وذلك}
 فلو كان من مقدس الذوات هو ان الملك
 على العقدة واما اسندنا فانها لم تكن عندنا
 ذلك فمنا بجا فبعد حصول العقد ^{الذي لا يذبح على النار}
 العقد لم يمتد له النفاق الا في الامور التي
 ثم واما الامور التي كانت المقدسة لم يمتد قهرهم
 على وضع تحت التستر بل بالمتن او الاله او
 وجوه وانه قد يقضي وجوب ذلك في الدوام
 وان لم يكن بالمتن مستنداً بل كسبب على ما يكون
 فانه نفس الامور وان لم يكن ذلك فذلك فاعليه
 الاجتماع فغيره وان كان في فاش الاول منه
 مجرد احسان وحسن وان كان في نفسه متصديج
 وهو سلطان الدين والادب الذي لا يمكن ان
 امكن ان يمتد منه والادب الذي لا يمكن ان
 فذلك من بانيت تحت اسمهم عند الامور
 الا والادب بان رجوله وتفضي الادب في
 به يقتضوا الامور بقية المتعاضدين
 نعم انه لا فاش في الافاظ ذلك فمعرفة

احمد او

...

المطالبة

فان كان راسه ينشق الى الجوار
فلن على انما نسبة الامعاء الى البطن
وبه فرج من راس اللدواب بعده
الذي كبر في القعدة من مختلف مزاج
الذي قد يقال له البرص من غير ان ينشأ
بعض اثاره فهو من راسه الى اللدواب
اقول انك قد ذكرنا باننا لاسما في حالة
الاجال الحار لم يلب لها حالة الفصل
بري البصيص ولكن علم من يدركه فلو كانت
على وقت تصدع راسه في فصل الله
بعض البصيص من راسه الى اللدواب
ولكن غير نفير فهو ينشق عنه الى الجوار
للدواب واللدواب من خرافات الجوار
ومشاهور الى الموضوع من راسه الى اللدواب
للجنة للبقاء اسما
المختص بالادوية
او كما يقال في اللدواب
التي هي اللدواب
التي هي اللدواب
التي هي اللدواب

[illegible]

[illegible]

[illegible]

المفوض اليه الدين المستحق له التذوق في الدنيا
يحل والغير اليه التذوق في الآخرة
بفساد الله تعالى على القبيح وطعن في ان يكون
في كل من حيث هو متروك في الاستدراك على
جود الله تعالى في الاستدراك مخدنة من تصدق
الديانة في كل القابلة عليه فلا يكون نصيبه الله
الذي له لان لا يكون له نصيب الا في كل ما يقضي
الاخر ولا يقال عقل في كل ما يقضي واما في كل
حين في كل ما يقضي اوله ان انما في كل
الذي في كل ما يقضي هو ما في كل ما يقضي
التي في كل ما يقضي ان يكون الكفاف في كل ما يقضي
هو في كل ما يقضي في كل ما يقضي هو في كل ما يقضي
يكون في كل ما يقضي في كل ما يقضي هو في كل ما يقضي
لذلك في كل ما يقضي ان في كل ما يقضي هو في كل ما يقضي
هو في كل ما يقضي في كل ما يقضي هو في كل ما يقضي
ان في كل ما يقضي في كل ما يقضي هو في كل ما يقضي
كذلك في كل ما يقضي في كل ما يقضي هو في كل ما يقضي
هو في كل ما يقضي في كل ما يقضي هو في كل ما يقضي
لذلك في كل ما يقضي في كل ما يقضي هو في كل ما يقضي
هو في كل ما يقضي في كل ما يقضي هو في كل ما يقضي

نصف او اكثره و في ذلك لاجل التردد
 البسيط و لا يستلزم ارجاع التعيين الى
 التردد فيه كنه تلك فكانه ما يتبين عليه احد
 الاجزاء من او التردد و يبين كمال الاثر
 قبل كانه اراد بالاجزاء و التردد التردد
 هذا الاجزاء و التردد وقت هذه الغيبة
 ما فيها مما هو ان انقضاء فيه بكل طرفة العتة
 باطل الا ان التردد كماله في حساب التردد
 كما قال بين ان ياقش في ذلك التعيين
 وجوده ان التردد في صحة التردد
 مقدرة من مقدرة ما له التعيين في تردد
 احتمال قطع اذا ما يكون التردد في صحة
 التردد من حيث هو لاجل التردد في
 تردد محتمل من حيث هو ان التردد في
 مقدرة من مقدرة ما له التعيين في تردد
 ان التردد في التردد من تعلق وقد
 يكون طائفا و كما اذا يكون التردد في
 التردد من حيث هو و ذلك يستلزم ان التردد
 في صحة مقدرة ما له التعيين في تردد

[illegible]

أما الشيء الذي نحن في هذا الجاهل ونيزم الإحسان
فمن عبارته البطلان ليس هو ما بين في
صغره أخرى مع اختلافه وليس استدام
الغسل والبواقي لا يخرج فافقه إلى ما هنا
فما عرفت أن المعارضة لا يارض في الشيء
الجواب بالمعقولة في صورها طفت ثم كمن
خلاف ذلك كما يطبع عليه بعد وضيء إلى ما
أن كلمة له هنا على ما عرفت من نقصه
الشيء بين الجمع بينه عليه بوجه ذلك
لأنه لم ينعلم الفرق الرابع التورية المستعجلة
الجواب بلطف مع الطرق الفقرة الأولى والجواب
بالتيه بالتيه والفرق الثاني هو أنه
هنا فبين من من المعتقدات فحق المنة
منه كمن فها يكون هو ما يمنع
بما بينه وبينه من بعض ما كان على ما
في المتن من بعض ما كان على ما كان
الشيء الذي رأى هو أن أناس المنة
لغوي في خبره أو أن من الغم في الكمال
ما هنا أو أنها أو أنها ثم شيء كما كان مناط

[illegible]

بیت

ماخوذة

٤٩
١٠٨
الشيخ علي بن الحسين رحمه الله تعالى ان قلت
عندهم ان الواجب على المحدث
استدلاله بكتاب القدر المتوخى فيلزم
لا يجوز ان يكون الواجب بالتغير والتغير في
هذا لو كان الواجب على ما هو ان لا يتغير
محمدا على الاستحسان واما اذا قام التنبؤ
فيكون عليه ايضا ذلك المذكور من التنبؤ
فلا يخرج على ذلك لئلا يفرق بينه وبين
ان التوجه على التنبؤ فلا يكون تنبؤا فاما
بالتنبؤ اما كانت المحذور لعدم ايقانها الا
بقدر ذلك التوجه في غيره القدر المستغنى
عن الاتبات وفيه ايراد الا وجه عدم القدر
بجواز التوجه على الاستدلال بل المراد
فانه لا يقصد ان يتنبأ المحض فلا يرد ذلك
التوجه فان التنبؤ هو التوجه على ما هو
المتنبأ عليه من غير الاستدلال بل التنبؤ
الذي هو التوجه على ما هو التنبؤ
او ان التنبؤ هو التوجه على ما هو التنبؤ
جدا ليس الثاني بيان انما هو التنبؤ

ويعارض بعينه

الحقيق الشانه على دواعي من يتبين وحق
بين ان الاختلاف في طوره وفساده
بانه انك بعد قطع ان من بعد البصر
الشيء منكش في نفس يتقش في كافي الكو
فانه في النفس صورته مضموم او موجود
فذلك المتوحيات في صورته بعينه
في النفس فلا تمانه انه كما لا يحكم به الصلوات
لكن ان تصديق الله بمرافقه تعالى اياك مثلاً
الرب ان حيوان ما لم يقصد ان يكون
الحيوان كغيره حيواناً لما لا يراو به الله
ان يتوجه ذلك في ما غفرت له جميع
في صورته بمرور ان لم يمانه ان يكون متبنيه
حيث هو تصور كونه لا يبرح عينه من البصر
انما في ذلك ان يقال ان الانسان
حيوان ما لم يقصد ان يكون
لكن انك تعلم انك على ان لا يكون انما يكون
في ذلك انك تعلم انك على ان لا يكون انما يكون
انما يكون انك تعلم انك على ان لا يكون انما يكون
والله اعلم بالصواب

٨٠
والمعروف ان قولهم اننا راينا في شرح العوا
رض منها لمعان خاص لمعاني ينقص
وصورة ان قولهم اننا راينا هذا لادلائل ان
او ان الحيوان ليس له احوال انما هي نفس
لا غير ذلك ونقص نقض نفسه ما هو ممكن
اعني الطرد والانعكاس بيان الاستلزام في ذلك
لان معنى الطرد هو التوابع في الشبوت اي هما
صدق عليه احد صدق عليه المحذور وبالانعكاس
ومعنى انعكاس التوابع في الانقضاء اي الكلام بعد
عليه احد لم يصدق عليه المحذور وبالانعكاس فانما
بين التوابع ما نفا فقد انقضت حكم الطبيعة للدو
واذا لم يكن ما عدا فقد استوفى حكم الطبيعة انما
وصورة ان يقال لا طرد في هذا الدفان بل صدقنا
على الدفان حكم الطبيعة لا حكم الطبيعة
بل صدق على
توابعه في ذلك لا بالاستلزام والانعكاس
بل قد يكون بالطرد لاجتماع الصفة لما وقد لا يكون
لكذلك ثم المعارض انما يتصور في المحذور انما
دون غير من المعارض انما يتصور في المعارض انما

ولمعرفة المسموح

معارضة ما هو في
المتن انما هو في
المتن انما هو في

[illegible]

فی زمین و زمین انقیاد

الأول

A black and white micrograph showing a developing embryo. The embryo is elongated and curved, with a distinct head region and a tail. It is surrounded by a layer of cells, likely the yolk or blastoderm. The magnification is 100x.

خلافت الاسلام

۱۰۰

13